

PLACEHOLDER FOR:

**Page image or series of page images
missing, not photographed, or
otherwise not available**

الميراث المقتطع هو المثل الذي لا يرد عا مائه وأما إذا اراد أن يرث المثل الفل وقام المثل إلى الفل فانه
 ضايع وهو لا يرد إلا من المثل الذي اراد فانه من المثل فترحموه وقام الفل عليه ولم يرحم
 إلا بانه من ترحموه فلهذا لا يرثه عا مائه وأما إذا اراد أن يعز ولا جرد فانه المثل فإنا إذا اراد
 المثل على عذر العز ونحوه فترحموه فاما إذا انفصلوا فترحموه ونعيب نساقطنا جازا إذا لم يرحم
 أحدهما ولا فترحموا جرد منها ولا إذا اراد أن يرث المثل لا يقطع عن ربحها المثل إلا أن يرث على
 الشيء ما كان له وقدره **فصل** في المثل الذي يرثه وارث وارثه وأما إذا انفصل المثل والمثل إلى الفل
 المثل إلى الفل فترحموه فلهذا لا يرثه عا مائه وأما إذا اراد أن يعز ولا جرد فانه المثل فإنا إذا اراد
 المثل على عذر العز ونحوه فترحموه فاما إذا انفصلوا فترحموه ونعيب نساقطنا جازا إذا لم يرحم
 أحدهما ولا فترحموا جرد منها ولا إذا اراد أن يرث المثل لا يقطع عن ربحها المثل إلا أن يرث على
 الشيء ما كان له وقدره **فصل** في المثل الذي يرثه وارث وارثه وأما إذا انفصل المثل والمثل إلى الفل
 المثل إلى الفل فترحموه فلهذا لا يرثه عا مائه وأما إذا اراد أن يعز ولا جرد فانه المثل فإنا إذا اراد

مكتبة رضى الله عنه

20615

[illegible]

222

11/12

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

263

التفسير

[illegible]

١٢٠
 من كفاهم شكرها والأصل في ذلك ما رواه الشيخ في كتابه عليه السلام من أن
 المشركين حين ذبحوا الحزب لم يتركوا خطبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه السلام في أهل المدينة من ضرب النواصير من أعمار المسلمين
 ما كان فيهم من أسلمهم إلى خطبة أعلوها وأخرجوا الصلابة أعادهم
 ولا يحتمل من أن يغيروا في كتابهم ما جاورهم بذلك
 بالمولود عفا وعفا الحقة مسيلة للأيمان
 بعفا الحقة مع الكفاة والقاة المدة وإن كان صلاح المسلمين
 وأدركنا ذلك حتى لو ألهى العهد تركوا له إلى العباد المدة لم يترك
 منه نفسه ونرضى الحكماء أن المشركين من أوقات الحكماء العباد المدة
 هذه الحقة لأخلاقهم والأصل في ذلك ما كان من خطبته عليه
 من عفا الحقة من أهلكه في الجسد ومعنى النصيب المدة وما كان
 من أمثال المؤمنين عليه السلام من عفا الحقة من أهل النمام والأصل
 في نصته إلى العباد المدة لم يفتوه لأخلاقهم لعل الله لا يرسلهم
 من المشركين لم يفتوه من أهلكه في الجسد ومعنى النصيب المدة
 فأذا كان نصيب العباد من نصيب ما كان من نصيب من نصيب عفا
 النصيب إلى عفا المدة لم يترك ذلك من عفا المدة وما كان من نصيب
 عند ذلك لا جازاب فيه كذا في الواقع رحمه الله فإذا نصيب بعض
 الأصحاب عفا من نصيب ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب
 ترك ذبا من المدة ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب عفا المدة
 من أهلكه في الجسد لم يترك ذلك من نصيب المدة ما كان من نصيب
 ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب عفا المدة
 ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب المدة ما كان من نصيب عفا المدة

عليه السلام بخازن الامام ائمانا دُعَا اهل الحرمة المدة يعلمونه وانك
تعالين ان لا يدخلتم في حردهم حتى يفضي اليه فاذ الله جازان
من لسانه القوم ويعرفهم من المدة فاقصصت في هذا ما
الحزن ولا النقاء ونحوه في حردهم فاقصصت في هذا ما
الهدية لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
عنده الفينة وذلك ان دخلوا يكون ضالها وذاك لا
انقصها حازن من لسانه ويعرفهم من المدة فاقصصت في هذا ما
ماهل الحر لا يجوز ان يكون ما لا خلاف فيه وزوي عن اهل الحر
انه قال يا سواهم لا تغد ولا تحزن ولا تفرق من اهل الحر
واقصصت في هذا ما لا خلاف فيه وزوي عن اهل الحر
عبار العاتر لاجل اهل البيت عليهم السلام على الصلح حازن من
المسلمين وسر اهل الحر على ان كل من خرج الياسم من اهل الحر
اليهم حازن ذلك على اهل الحر المسلمين قوة وكذلك وقع الصلح
على ان يعطي المسلمون الكفاي ما لا يعلن كهم تعرض للمسلمين حازن ذلك
في حردهم هو ائمن وعنده ان عفا الصلح عازن اهل الحر على
ان يعطيهم من حرد في طلبهم يجوز لا ائمن يزور ائمن افا
النساء لا يجوز عفا الصلح عازن من اهل السطد وهو صحيح عندنا
الا ان الشافعي يقول احد قوله انها حرة امر ائمن مسلمة وها زوجها
طلبها اعطى العوض صحيح انها حرة المهر الذي دفعه اليها وعندها لا
يعلق شأمنه وهو زوج والوجه في ذلك انه شفع في الشفيع ان اشك
مع الكفاي والنقاء المسلم الذي جعل على الظن انه يفضي الى قوة
المسلمين اما في الجواز فما في المالك وسلا من غير على حرد

خازن و کتابخانه

والبحار
الغدير

الاواني في قوة المسلمين ومنعهم فخرجوا بفعل عبد الصمد والضروة
 او ما كان لا يري ضرورة فاداعى على الظن ان عبد الصمد منهم علم من
 خرج من عندهم المهر فخرجوا في قوة المسلمين وولست منهم كان هذا
 مصلح البز الضرورة فيمنعوا الاصل في ذلك ما كان من عبد الصمد عليه
 الصلح مع اهل مكة يوم الجديسة على هذا الشرط واما النساء فلا
 يجوز زواجهن لان الله تعالى نسخ ذلك بالساقا لا يخرجون من الكفار
 قال السيلك وقد فعلت الفزوير النساء الرجال الرجال الحسبون
 العقيد ويتبعهم اذا اخرجوا على اطلاق الكفر وسلبوا من القسبل
 والنساء لا يعرفن ذلك فاذا كان هذا الاحل الضرورة فكذلك الاوصاف
 الضرورة لا يخرج الاحال المهر دفعا عنهم المسلمين كان ذلك اذا
 لم يكن المسلمين قوة على مخالفتهم لانه دفع الضر لا اعطى ضرر دونه
 والاصل في ذلك ما ذكره في الجواز من غير ان يطفلوا الى
 رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لا اجعل في شطن ما ارادته والامانة
 عليك خيرا وخلافك اثم الله عليه والذبح اسماء المشجود يعني
 شعيرة عباده وتبعه من عاد وشيعته في اذنه واستأجرهم فقالوا
 ان كان هذا شيئا امرك الله به فسلم لاقر الله وان كان شيئا منع
 فيه هو اكفر بانك لو اكره هو اكفر وان كان هذا الاما لله ولا
 هو اكفر فقد تكلمتم وكان لنا ما لم يرضوا منكم ولا ستروني
 الجاهلية الا بشر او فزروني بحجة وفدا عن الله لا يشكله
 فقال النبي صلى الله عليه وآله ان سمع ما يقولوا من هذا

الختم على ان دفع مال اليه عند الضرر وان كان اوله لم يخزنها اليها لا يدفع لمن
 يستشير اليه في الدين عليه الله ولا غيره **مسئلة** في ان
 عليه السلام اذا احل المسكر في امر الشريك او من الغناه زهبا او
 فداء او حلاله وخصه كره وعز الشريك عليه فقا اذا اخذ الاونة فممن
 وشتر طاعة الغناه لم يهرز غدا ولا لم يخرجه ولا في حبس ولا في
 سبيته وما حكمه من امر عليه الله ولا غيره وعز على الغناه في دفع مال
 المشركين فاحل عند اهل الاسلام لا على وجه الامانة ولا يهرز ولا يغزو
 نكاح الحكم الامانة وممن يهرز ان يكون غنوا كما اذا استأجره
 اخذ على وجه الشرف فواذا المسئلة الثانية فوجهها ان الغناه
 يجوز له ان يهرز في الامانة محسنة في المال وانما في الشرف قال
 السواد يجوز عند انما ان يهرز في الامانة محسنة في المال
 افوا الغناه يجوز اخذ ما عاوجه الضمير له واستهلكه في امر الله
 اكثر من **مسئلة** في ان الغناه في الله على السلامان
 ما فعل الجاهل من الكفار وله من قبل امر غنا في شرفه واول اعان
 عليه من الكفار فممن لم يخر الشريك من امره وانما في ذلك
 الشريك من دفعه حازه او مناع لخر الشريك من شرفه واول اعان
 المسلم في امره اعان عليه وشاهره وعليه ما اخذ وانما من دخل
 من امره اذا استلمه باخر الغنا من مموافق في المواقف الموقفة قد
 لا عن عليه هذه المسئلة في سبيته والاصل في جميعها ان عقدا الفدية
 والعهد عن اجاد ما يودي الى الاسترقاق والاستيلاء على امواله
 لانه عند كل من استمال الفداء والكفار الغنا من دخلوا في كماله
 الكاذب والافان يبيضا من ولا اخبره على وجه الشرفه حاله
 وكان هو هذا المع من شره بعضهم بعضا في الاسترقاق

من ذلك العهد وكان الشيخ الذي سببه عشرين ألفاً لا يجوز أن
يشتبهه المشايخ منهم لهذا المعنى وكان الأستاذ ومنه حادثة
او متاع والوجه في التلميح اذا اطفوا على ما اذمتاع اعان
عينهم في الاما على ما سببه من موزة واعلموا ان المشايخ
تقوم لهم استباحة هذا المال واسترقاق الشيخ مع العهد لا يجوز ان يدوا
الى الكفار الذين اغاروا عليهم بل ملكه فذل عنه تغلب المشايخ عليهم
فاذا رجع المشايخ الى بيوتهم لا اخل العهد وحك فخلوا عنه
فما كان من العهد الا يعينوا عينهم عليهم واذا اطفوا على ما
فلو تركوه في ايديهم كانوا غافلين عنهم واما الوجه في دخول
بعض المظاهر الى الابد المشايخ في التارة فانه قد اخلها الاما الى العهد
المسائل الحية منهم بل وانما لا يفلح ان يجدوا له وافاده **مسئلة**
وحكم على من اعان اهل البيعة على ان اعانهم المشايخ عليهم
بعد المواقعة وعليه رد ما اخبرنا من ان كان ما نصبه او فمته ان
كانت مملكتهم اسوان في غير المواقعة او لم تعلم فان قيل من اجل
تخليع بيعة وهذا المعنى يرضي على ما حكمنا من اعان العاشر رد في
محمود وما قلنا انه متفق يرضي على ما ارضاه الله في الاجام عان
قوام التلميح اذا اعانوا على قوم من اهل البيعة فقال الامام مالك
انما اهل البيعة قوم من اهل البيت واما اخرا ومنه في الاخرة فقلت
الامام في الجاهلية وقد جرم دماهم واما في الموقعة الامان فقد العظماء
المشايخ فخلوا لهم لا يورثون في بيوتهم وهذا هو ان اهل البيعة
الاخرة فيهم لانه ما لم يفسد عليهم روحه فوجد اهل البيعة ومن اهل
بيعتهم لانه ما لم يفسد اهل البيعة فيهم واما اهل البيعة
مسئلة فقلت قوام التلميح في اهل البيعة على ما حكمنا

ولم يزلوا طاعة وجه علي الامام وعلما بارا المسلمين قالوا بعد ذلك
عليه بعض المذمومين في هذا الباب علما بحجة الاخوان في هذا الباب
البيوع التي يقع استرخاخ علي امام المسلمين وقهرهم لقيام عاصية الامام
ان يومه وكان له فيه ومنعهوا من الخروج الى اهل الامام ولما كان يوم
اليوم في هذا المكان اعيان الشيعة فاما ما قاله الامام ولما كان يوم
واستعفى عليه وقال فيه وسألني فلا شئ ان شئني يا علي وان شئني
عاشا فاشأ علي من شئكم ولا ان لا اشيء لا يوجد قاشا ولا شئ
المجلس والاطوار والحال والغاصب شاذ قاشا عليه ولا شئ
شئنا حمرنا فاشأ عليها وغير المشيم بالله فاشأ الله في وجهه في المشي
هو المفا ليدفع الامام مع اطهار المفا من نفسه انه ينجو في المفا
لم يعلم اطالدها فان لا شئ ان يكون العرف والاشياع على من لا
الامام يرضى عن المفا لانه وعنده انصاف من الله وخذمها والغاء عنهم
الذين كانوا في امام علي عليهم منا ولين قاشا ولا الشياطين فابوه قطع
الطريق عنهم را دوا على الغاء كما ان الكفار را دوا على الفسا وقاشا
قاشا من يستحق البغ لا خلا فيه من العلم على الحمله وقد شبه الله على
ما لونه بقوله تعالى وارسلنا من المومنين اهل البيت اجمعين
علي الاخر ولم يحسنه العرف عليهم الا اهل الفنا بعد الزمان والصلح
قد اعيدوا على علمهم المومنين المومنين لكونهم ثلاثا ما كان ابا علي
لنفسه اهل اركي سد اخيه بها حتى سدوا ولو كانوا لغاه قبل الفنا
قاله في امام علي غيبته فيهم بصرين ونهاه بالفتان لا مشايخ الزموا الي
جملته ولما وضع في المومنين الذين قالوا بذلك فقالوا انما الامم
يعوا غلبا اليوم ولا خلاف ايضا في وجوب هذا المهل البع على امام المسلمين
بعد الرجوع والاشياع في ذلك قوله تعالى وارسلنا من المومنين اهل البيت
فاصلحوا بينهم فانما غيبته اهل الفنا في الاخرى فقالوا الامم حتى نجي

ب
ن

له

عليه السلام
الذين ائتمروا فامروا نعل اهل البغ اذ لم يحجوا الى الصلح وما كان علي
من قنا العاشية وطولته والزمن وقيل الحوان حره وزوي عنه عليه السلام
ان اليه صلى الله عليه واله قال النبي يتقابل وزوي فقالوا في القاشطين
والمازقين وزوي عنه عليه السلام اجدت اهل من الفنا والكفر
انزل علي محمد صلى الله عليه واله وهذا يدل على ان الفنا عرف من رضي
خط الله عليه واله العاد فليهم انه متفق وعاشا في الاخلاية يوم
الكفر لا يطرز بقية الاحفاد فقط الاخلاية لا يوح الكفر الا
ان يكون المصروف على ذلك **مسألة** وبحسب علي الامام اذ انزل
بجاءت نعم ان من المجد لهم في تسليهم بالباطل وبعثهم الى الرجعة حق
بكار كيسة البهم او شول ورسله فاراجوا الى ذلك ورجعوا الى المحرم
قاله بوقله وان استمر واعا بطالهم وحف الفرجصل المذموم فيه ان
الدعوة الاولى واجبة فالابغتهم الدعوة وكذا انها الفنا فستج
واما قول علي عليه السلام ان الامام اذا حلف المجازية بكرز عليهم الدعوة
ويجيبهم لهم بقا من اهل الفضل الذين ليسوا هم شره وسخوهم وان
لم يوتهم هذا الكثرة عسكرة وتسل المصالح على الزمان وايدى
الرجال عظم في ما فيها وتسيح ان يعا اركبها امام اركبها ان
توقف عن ذلك فله هذه المدة بصفة عسكرة كل يوم عذر عليهم الدعوة
وبعض علمه المصالح فانه فيهم من اركبها الله قاله واسعا
بالله عليهم فانه على الاشجاء وز الوجوه والوجه في حوب
الدعوة الاولى فانه يدر علي من اسغفر عن علي عليه وعلى السلام
قال كان رسول الله صلى الله عليه واله اذا بع جيشا الى اشرى قال
انطلقوا بسب الله وفي سبيل الله علي عليه السلام في سبيل الله علي عليه السلام

الدعوة حتى فتحوا اهلها وقد نوى هذا الخبر من جهات كثيرة فلهذا وقع في
 قولنا لا يسكن تحذيرا من دعوى من ادعى ان دما من مباحه فاهل البقاع ليس لهم
 لما من من دعوهم الى الحق واصفا شدة مطرنة الاخر المظاهرة ارجح على
 تسليمه الى اهل البقاع الذين يفترون اصحاب الحق وضمير في نفوسهم ان الدعوة
 وتروا على الناس في دفع الصلوات والحمل للعصر بحاجبه وامر ان يقف من
 الضعيف ندعوهم الى الحكايات والرجوع الى الحق في قوله واهل البقاع ان
 يدروا ان الله اشد الله عليهم وهو على العلم الاقروه وقاله النبي عليه
 بوحكماء منكم بمفهم من العلم فيه غدا طاعة الله ولا يدع على ما
 قلناه انما من دعوى الدعوة والتمسك بالحق وانما من المومنين لم يسل
 فاشحو اسم الله وامر بغير الاصلاح اولاد والاصلاح فهو الدعي الى الحق
 بالاطلاق لا يستلزم لانما يدعيه وحل فاحكامه ثم انما اذا
 اصبحوا من ذلك وانما هو ايضا بعد الدعا فما اخلا فيه والاحراف
 قوله تعالى انما نرى جادها على الاخرى فقالوا الله ينبغي ان ياتي الى امر الله
 وما دام اهل المومنين من الرضا الله عليه فانه امر فقال الناكثين والفاطحين
 والمارقين وما كان عليه المومنين واليه على ما به **قوله** ولا يستعمل
 الصلوة محمد فهو ولا توضع عليهم المحسفات لا فتو عليه ما فيهم
 ولا يضره ما لنا ولا يدعوهم فيه ولا شراب وكل ذلك الحزم والعساكن
 التي دونها يكون بها جدي لا يجوز فيه من انا السيد والحق والاشيا
 والولاد ان امرين فلا ياتن سبوا وان شئت عليهم المحسوفان يعرفوا
 ونحوه اواف السطوة غسيل المظنة هذا الباطل الخبر من قبلنا لا يستعمل
 الفتا واحدا لم امر ان يودى في له شتو وحمل الفتا اليه الا ان ندعو الصبر
 الرد لك فساد في باب الشرع وانما خير الهادي عليهم السلام اهل
 القبله بالحق لا العلم فيها انها لا تلتزم من المسلمين الذين ياتون لاجل

فلا يجد له قلوبا ولا نفعا شفي العساكر اعظمه ان يؤمن جنوا من لا يشترى القتل
فما سئمه فاما اذا دعيت الضمير في الدنيا فبما سئمه ان جازي حبيسه قال
محمد بن عبد الله بن عليهما السلام ان لي من اهل الجدل اياه وهو من الغناه احث
الي لا يفسله ويتركه في بل قبله عزير واسئله بالذوق فانه لا يفسله ولا
اش عليه وانه اذا افسله ذكره في مسيره وذكر من كان الاضي اخيه او عمه او اخاه
وقد ساء فيما يقبل من اكل من المسلم من اهل القباوه وهو مشرك فانه يكثر
من قتل به الا ان حشي ان يفسله ذلك لقوله تعالى وما جعلها في الدنيا معز وفاقا
فاد ايشه في المستوي في الغناه او في ما في غير الامم من سائر الامم
فانما تشبه ذلك كذا لم يخف من تركه من اهل المسلمين وكان اهل
من المسلمين في بقية امته فالتسبيح ان يات في قوله ضاله للخرم وقد ذكر
عليه هذا المعنى يقولوا واسئله بالذوق فانه لا يفسله فاما ما ذكره في
الارض فهو قوله في او يوسف ونحوه وعنده لا يترك والوجه فيه انه
يكونوا اهل الجدل لا يتركه في الجدل كما هو له قصاصا فاما ما ذكره في
العدل فقد قال محمد بن ابي القاسم قالوا قلنا لا انا ولا نحن في الامم
من اهل الجدل او في اللغو وسئل ان يترك لباغي اهل العدل افسله وهو مشرك
ايضا والوجه فيه انه فانه لا يترك في الجدل فانه غير ما في حبيسه في الجدل
الفسير عليه السلام اذا كانت صاغة اهل الجدل عليها يقول ويفرق اذا
ضيقه فقلت ان الذم فيها في النوع رحمه الله يذكرك في رضى عليهما السلام
ومحمد بن القدر من الامام اذا كان في قبايه العدل في حبيسه فقال
النجوان كان حبيبه نلما به وبضع عشر عدا اهل الدنيا قال في قبا
على ذرا الاستعلاء بالمعونة وذرا اللغو وقد ذكر الفقيه عليه السلام ما
حبيبه عنه في مسايير حبيسه في ما حبيبه عن علي بن عروة في
الشرح في السيرة في حبيبه هذه المسئلة ما قاله

هذا ما وجدته في نسخة من كتابه من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى

عدونا وتركت الأموال والشوا والذرة صاعا على عالمنا لا يأخذ
الصغير من الكبير فإن الأموال كانت لهم قبل الفروقة ورواها الصبر
وولوا راعا الفطرة وأما الكرم ما جرى عيسكرهم وما كان في دوزهم فهو ثبات
لديهم وهو خطبه وهم منهم وهو قوله يوسف إليه ذكركم أهل
السبعاء هم السبعاء عديج وسرايعم ذلك وقد هلكوا في عسر الله
عليهم في سببه إلا ما جاز يقول سبع أهل الفداء ما لهم من السلاج
والفداء ما جاز أهل الخريف ما يفاد أو مضطرب فذلك ذكركم على
أن أربابها وعن الحشر صالح أذوقوا الضيق والهمز فقلوا أو أخذوا عنهم
فهم عينة لهم في علة الخراج للشر إلا أن يكون فيهم من يقرهم قوم الناس
في البحر فيضربوا على النصوص ما يؤمنوا طهر من المسلمين عليه وقال هو
فقط من المسلمين على النصوص ما يؤمنوا طهر من المسلمين عليه وقال هو
عينة وقد عرفت أن ذلك كذا في عبا عن الحسن رضي الله عنهما في السبعاء
عن سهل النوفلي في ربه عينة مؤلفه في السبعاء كذا في النوفلي عن علي بن
عليه السلام لما أخا الله وذرت في طرقة مختلفة عن ابن المومنين عليه السلام
فلا وفاء له في نعمه ونفسه مثل ما في الحديث الذي ذكره وهو قوله لا تتجملوا
حاجا إلا ما السبعين عليه قوله في ربه هذا الحديث لا تستجملوا ما إلا ما
حاجا اليوم ودخلتم في ربه طهر وقوله في ربه عليه السبعاء ما جرى
وقوله في الخطبة وأما الكرم ما جرى عيسكرهم وأهل البصرة ولو عرض
طاسوهم في ذلك وروى القاسم عليه السلام عن عبد الله بن الحسن إذا جاهد عن رباها
ووصفها في أهلها شوا كانت من حور الأدميين ومن حور الأدميين صر فيها
الوسيلة للسبعين أو الفداء أو المساكين في الأصل في ذلك فلهذا أخذ من
أهل الفروقة نطفة من ربه في ربه وفي الأصل في ذلك فلهذا أخذ من
أهل الفداء أو المساكين في الأصل في ذلك فلهذا أخذ من

هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى

هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى

فمنهم من أخذوا الأموال والشوا والذرة صاعا على عالمنا لا يأخذ
الصغير من الكبير فإن الأموال كانت لهم قبل الفروقة ورواها الصبر
وولوا راعا الفطرة وأما الكرم ما جرى عيسكرهم وما كان في دوزهم فهو ثبات
لديهم وهو خطبه وهم منهم وهو قوله يوسف إليه ذكركم أهل
السبعاء هم السبعاء عديج وسرايعم ذلك وقد هلكوا في عسر الله
عليهم في سببه إلا ما جاز يقول سبع أهل الفداء ما لهم من السلاج
والفداء ما جاز أهل الخريف ما يفاد أو مضطرب فذلك ذكركم على
أن أربابها وعن الحشر صالح أذوقوا الضيق والهمز فقلوا أو أخذوا عنهم
فهم عينة لهم في علة الخراج للشر إلا أن يكون فيهم من يقرهم قوم الناس
في البحر فيضربوا على النصوص ما يؤمنوا طهر من المسلمين عليه وقال هو
فقط من المسلمين على النصوص ما يؤمنوا طهر من المسلمين عليه وقال هو
عينة وقد عرفت أن ذلك كذا في عبا عن الحسن رضي الله عنهما في السبعاء
عن سهل النوفلي في ربه عينة مؤلفه في السبعاء كذا في النوفلي عن علي بن
عليه السلام لما أخا الله وذرت في طرقة مختلفة عن ابن المومنين عليه السلام
فلا وفاء له في نعمه ونفسه مثل ما في الحديث الذي ذكره وهو قوله لا تتجملوا
حاجا إلا ما السبعين عليه قوله في ربه هذا الحديث لا تستجملوا ما إلا ما
حاجا اليوم ودخلتم في ربه طهر وقوله في ربه عليه السبعاء ما جرى
وقوله في الخطبة وأما الكرم ما جرى عيسكرهم وأهل البصرة ولو عرض
طاسوهم في ذلك وروى القاسم عليه السلام عن عبد الله بن الحسن إذا جاهد عن رباها
ووصفها في أهلها شوا كانت من حور الأدميين ومن حور الأدميين صر فيها
الوسيلة للسبعين أو الفداء أو المساكين في الأصل في ذلك فلهذا أخذ من
أهل الفروقة نطفة من ربه في ربه وفي الأصل في ذلك فلهذا أخذ من
أهل الفداء أو المساكين في الأصل في ذلك فلهذا أخذ من

هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى
هذا ما وجدته في نسخة من غير ما وجدته في نسخة أخرى

فأوصوه بمحظور **مسألة** ولما ما كان منهم من قتل الفرج أو اشتراك
 لما لا المسلمين فأنه نوحى من هذه المسئلة وفيها ما تقدم ولا رجة
 إعادته **فصل** في حلال العاتق في غير الله والقسم عليه بالسلم
 أن النماء إذا أخذ منه ما لا يذهب به بضموا ما استهلكوه والاسط
 رضى الله عنه وهذا الجمل أن يكون المراد به ما استهلكه من أمواله من ضيقها
 إلى الوجوه المحظورة أو يكون ما صرفه إلى الوجوه المحظورة من غير أمواله من
 إلى قوم معينين ويكون مكانه عليهم دون **مسألة** في حلال العاتق
 إجماع أهل البيت عليهم السلام أن حلال العاتق لا ينافي أو يشترط أو الإجماع
 إذا كان في حله أو حله ما صار من غير ما حله من الأموال والأموال
 حكمه فليس ينفي عنه وجه المسئلة الأولى أن حلال العاتق لا ينافي
 سألوا زعماء الأئمة ذلك ما ذكرى أن حلال العاتق لا ينافي في الحقد وهو
 في عناه الحقد فلو لم يكون حقيقته عشرة الأوجه وأصبح العاتق عليه
 من إخراجها من زعماء اليهود وجه المسئلة الثانية وهو أن كل من عاده
 أحد المسلمين لم ينزله عن إجماعهم أنه فعل ذلك ما ذكرى **مسألة**
باب صناع العاتق **مسألة** في صناع العاتق أما أن يكون له
 أهل البقي ما عاتق أهل الجرح فله البقي وعادته وصياغته وسائر
 أمواله وأما أن يخطبهم في شأنهم صغارهم وكان يكره رؤسهم وأنهم
 يعادونهم في سلمه منهم وأمر عليهم من الجرح عليه ولا خلاف أن الأموال
 أهل الجرح يكملها معنونه وفي غير منتهون الأمر في إجماع فله أو أهل عليه
 أو من استحق لا يمتزق في غير هذا الجرح فيض الله عليه وأهل الكفار
 الذين عاتقوا فيهم وأموالهم من أهل الطائفة فيجوز وعادته من الدار التي
 أخرجها أو الأصل في ذلك فله أهلها وأمره من دارهم أو أهلها ما عاتقهم

أهل البقي فيقتضى الكلام فيه وأما الصانع والعاق والذوق فهو ممن فيها
 من أن يقتسمها أو يقرض حشمتها وحملها عليه ويسمى لا زعمه الأخاف
 الباقية من القاتلين فمن أن يتركها في أيدي أهلها الذين دخلوا في العهد والذوق
 الجرح ففعله فيها على ما ناله أو يترك الذين عليه من ملاحمة ما فعل
 ضا الله عليه وأهلها من جرحها وهذا المسئلة وسال الكلام فيها
 في كتاب الركا **فصل** في حلال العاتق في حقه فله عتقه إذا ذكره الأخوان
 رضي الله عنهم وأرضاهم عما يحتج به من حقه رضي الله عنهم وأرضاهم
 وعلمه بنيه فحمله وهو فوج وض وعرض فحق حلال العاتق لا ينافي
 قوما يلقوا الأيمان في قوله فلو لم يقرض الله ما يترك فأنه بنيه حرموا
 عتقه في خراجه حين قبلوا منه وهم خلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله فلا يجوز
 أن تصالحهم وقد أمر الله تعالى بماله من قوله تعالى ولا يصنعوا ولا يبيعوا إلى السلم
 وأنتم الأغنياء في حلال العاتق عليه وأهل الجرح سائر ملكه في غايه القوة
 والاستعلاء الجرح أن تصالحهم ويترك ما لم يقرضوا في حلال العاتق عليه
 عن ذلك وفي قوله تعالى وهو الذي كذبهم في عتقه وأيد بغيره بطن مكة من
 إيجار طافهم عليه ولو كان السطح الله عليه له دخلها طافهم أو لا عتوه
 لم يترك له حلاله عليهم ولا يبيع أن قال الله لا يبيع فوما من قيس يلقوا
 عليهم الحدية من حلال العتق فله رضي الله عنه وأرضاهم فله فله فله
 حله أو أن يظفر به من بطن مكة والجرح سلب سبط مكة له خارجة من
 الجرح من بطن مكة الأخوان ما قطعه من الفلح الله عليه والأفلا فله من
 فحمله أن يترك خراجه المندفع في الجرح في الفلح الله عليه وأهل الكفار
 الذين عاتقوا فيهم وأموالهم من أهل الطائفة فيجوز وعادته من الدار التي
 أخرجها أو الأصل في ذلك فله أهلها وأمره من دارهم أو أهلها ما عاتقهم

السلاخ وروى عن ابن عباس انه ذكر قصه الفتح وافيها الرضا عليه
 السلام لما دخل مكة قال لا تحبوا السلاخ الاخراج من بينكم ثم امرهم ولما
 من الماش عليهم الا ان يعيد عبد الله بن سعد وبن حنظل ومعتز بن ضبابه
 وامراه وروى انه صلى الله عليه وآله امن بقتل قنبر كانا قنبران فهو
 يشو الله صلى الله عليه وآله وكان دخل مكة الى اخرا من بالقتل امده
 قصير ولا طويله وكان يفتح ان يوضع الناس على ما رآه من عباس وان
 يعام الصلح منع من ذلك لا يكون لغوا وانما انده جعل الدابن الوليد
 على المنه والربيع على المنه وان خالدا اقل منهم فصعده عشرين نفعا
 حتى اخرجوا وكان من منة ومن من ماله على منة من جعل وصفوا ان
 بن امية ولو كان الصلح لو تقدم لخرج ان يفي ذلك على الدوا على مولا
 على عباس من فرشت الذين اخرجوا وروى اني تركه ان الله صلى الله عليه وآله
 قال يوم الجحيز قبل ان ياتوا ان يبعه وسنوا نفعا من الجحيز
 من قبل ان كان لنا مثل هذا النرس عليهم فلما كان يوم فمكة دخلوا
 وشو الله صلى الله عليه وآله عنوه فقال لا تعلم في فرشت بعد اليوم فقال
 النبي صلى الله عليه وآله الاسود والاسير من الاقشيس ضبابه وبن حنظل
 او قنبر فانزل الله تعالى وان عاقبتهم صابوا امثلوا عوقبتهم به الا انه فقال
 صلى الله عليه وآله نصبر ولا نقا في هذا الجرح دليل من وجوه منها قبل ان
 فلما دخلها روى النبي صلى الله عليه وآله عنوه فنزل من تحتها من الجحيز
 ان العنوة عاذه عن الصلح خطاها من ليل العنوة هي الخوض ولفظ
 سما الاشرع غانيا وقدما النقي وغنت الجوهرة التي القوم ولا يضح
 لاجتاجهم يقول الشاعره
 فما اخذوها عمنه عن موده
 ولكن جحيزا المشرك اسقياها
 لا يجتمعا ان يزيده افعلا ما خذوها
 اسيرام بخادعته واظهار موده ولكن اخذوها ما كسيفه ومنها هو الرجل

لا يعرف في شهر بعد اليوم ومنها قول النبي صلى الله عليه وآله ملا دخل مكة
 صعد لابل بالبيت واخذ بعضا من الباب فقال الحمد لله الذي اخرجنا
 ونصر عبدك وهزم الاحزاب وحرره من العتق لا قريش وهو جواله وقال
 لهم ما تقولون فقالوا لا كبره وراحت فاصنع ما شئت فقال صلى الله عليه وآله
 انتم ما قالوا لا شيء لا شيء عليكم اليوم انتم اطلقوا من امره الصلح
 لا يكون طليقا ولهذا لم يزل لهم لما دخل مكة في عهده القضا صلحا انتم
 المطليقا ولم يقولوا امك فاصنع ما شئت وروى عن ابن عباس انه
 انه قال حين خرج من القريش اخذته فهو امن ومن دخل ارا سقيان
 فهو امن ومن دخل المسجد فهو امن ومن اغلق بابه فهو امن فوكان القوم
 امناء الصلح لم يكن المحض هو لا مفعله وروى اني لم يات على النبي
 صلى الله عليه وآله اكثر من ان يخلع ارجاءه اذ دخلها وروى عن ابن عباس انه
 من كان يقبلها فقال لا حرا ولا امنا من امنه لو تقدم الصلح لم يخلع على
 عليهم ومن عهده الظاهر ان صلى الله عليه وآله لو كان الجحيز لم يخلع يكون
 الصلح فوقع على اقرهم على كرههم من عثر جبهه فانه لا يجوز الاجماع ولا
 يجوز ان يكون ذلك على اخذ الجزية منهم لانه مشركوا القريش لا خلاف
 انه لا يؤخذ منهم الجزية ولا نه كثير الاضمار لما دخلها فثبت انه لم يخلع
 اقرهم على انهم ولا يجوز ان يكون الصلح وضع لانه اسلاموا بالاسلام يعني
 من الصلح ويجوز ما م ثبت انه صلى الله عليه وآله لم يسلحهم ميتة
 وشك القيل لانه سواء كان حربا او اعدا الا ان جعله الامام للقاتل
 نزع الاجرام على ان يسلح عمنه وانه محسن وان كان الامام وجعله
 للقاتل ونصره ايضا على ان الامام اذا قاتل كان محال فثبت ان الامام عليه

انه عليه السلام لو كان في مكة لكان في مكة لا يخرجها
 صلحهم على الصلح في مكة

فصله معه غيره واشتركا فيه يستحق السلب واحدا منهما وكان هذا
ايضا خاصا خرجا عن السلب لا يستحق بعض العباد انما يستحق بان
يجعل الامام له او من يقوم مقامه من امت الجيش وهو قول الج
والتوزي وعنده من السلب الاواني السلب للقبان وان لم يجعله الامام
له انما هو له تعالى واعلموا انما علمتم من فان الله محمد وللشواهد
الطاهرة على انما علمتم منها الجمل انما يفسد من علمه وعينه وعبد
ذهب الى ان السلب يتحقق للقبان لا لغيره الجمل وهو خلافا لما في الآية
واذا ثبت وجوب الجمل فيه وان يكون ان بعد اخراجه من القبلة ويدل
عليه ما روي عن عوف بن مالك قال خرجت مع زيد بن جارية فوجدته
فرايعه مديري من اهل اليمن وكان زيدا في كس على المسلمين وليس فيهم
فلطم عليه ذلك المديري فبعدت شجرة فلما تم به عرق فترسه وجر
الزوم لبقائه وعله بالسيف فقتله فاقبل فرسه وسرجه وجامه وسفبه
ومطبقته وشلاجه الى الخيل والبلد فاخذ منه خادما بانه وبقائه فقتله
فقال يا ايها يعلم ان رسول الله في يده عليه والة نقل القابل السلب والى
وكنى يستلزمه هذا في ربه عليه ولا عن قتله عايد رسول الله عليه
ان يزد عليه فلما مات عايد رسول الله عليه والة اخر به الجمل قال يا ايها
محمد صلى الله عليه وسلم في ان رسول الله استلزمه فقال زيدا عليه ما اخذته منه
قال عوف فلما اؤخذ فقتله كبريتا حاديا له او وكما وعدتكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا ايها الذي تزد عليه انتم تذكروا اني لكم صفوه و
كبره ورجلا الدين منه وهوانا لو كان استحق السلب بعض القبل كان
اليه خط الله عليه والة لا ما تمردا بالاراذل عليه فاما امره ان يزد عليه او لا
على شبل السلب لا لا استحقا ولا في قتل لعمري يستحقه لامرته برده
استا فلما كان لا لانه خط الله عليه والة يجوز ان ينقل استا ما ليس يستحق ولا

ع

يجوز ان ينزع الميثاق ولانه قتله بطر المحسن ولم يقدم من الامام اذ ربح احده
فوجب ان لا يستحقه دليله اذا قتله فقال لا بد بان يوليه لو قتله في حال الابدان
لا يستحقه فادان قتله في حال الاقل لا يستحقه دليله حمله وبقائه وبقائه
وليس بل القبل الذي لا يعرفه بل يكون عمة الاجماع فلو كان من صفات القبل
له حان يعرفه بالقطعة قالوا فما يستحق القتل انما يقتل اذا قتله على
شرائط احدى نفسه وهو ان يقتله في حال الحيا القتل او في حال الماتة
فان ما فرضه في السلب ان قتله عند الفناء لا يستحق سلبه ولو كان مقتول امره
بطش ولا يكون من هذا المعنى ولا يكون اسيرة او مختارا لانه اذا قتله واحدا وقبلة
للآخر كان السلب في القتل فحيات يكون قتله في حال فقام الحرب فان قتله بعد
ايضا الحرب فانه لا يستحقه فاما اذا جعل الامام ذلك للقبان بان يقول امر
قتل فقتله سلبه او يقول اني معين ولا اقل ان السلب يكون له والاصل
في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه واله فصر بالسلب للقبان واما اذا قال
للامام لرجل ان قتله فذلك سلبه فقتله مع غيره لا يستحق واحدا منهما سلبا
ان السلب يستحقه القاتل بشرط ان يجعله الامام له فادان قتله الامام هذا القول
فانه جعل السلب له بشرط ان يكون هو القاتل وحده لا ايا ما يقول ذلك خصوصا
له على قتله العذر وجنا عليه فلا يستحقه اذ اشارت له غيره فانه لو كان يستحقه
مع مشاركتهم في غيره زال المعنى التحريم عنه مع كل واحد فان قال من اولنا
فله سلبه فاستترك في قتله رجلان كان السلب بينهما وكذلك ان قال قتل
قتله سلبه فاستترك في قتله رجلان كان السلب بينهما كذلك ان قال قتل
عليه في الاجماع في السلب فادان قتله فانه لا يقتل الا في صفاته
والوحد فيه لانه لا يستحق من يرضى واحدا بعينه وانما ينضم التحريم على قتله
بعينه او على قتله او قد خطبه لخطا لعموم لفظه من الشواهد في تناول

كل من قبله لا يشترط ان يكون عتق نفسه بواجدها اذ الخطأ واجل ذلك
لما فيه عنه وذكر بعض النحاة بان هذه المسئلة ان الامام اذا دخل فيه وهو
قوله لا ح ووزنه ووزن ان يقول من قبله منك فله شمله وان لا يدخل فيه ليس
اللفظ كناية الكافة في الكناية الكافة ولا يمان ان يكون لفظ الخطأ ليس
الخطأ لا يكون عن نفسه بالكافة والاسئلة على هذه غنة وهذا الفرق
مصحح واجتنب الاول ان كان اقل من دخول هذه الدار فعليه جنة فانه
يلزم هذه الميم كما يدخل غير وفاء لا شبهة هذا ان يقول من دخل
داري هذه فعليه جنة لان اضافة الدار الى العتق يقتضي حرمه من الدار
الاسئلة على هذه والمصلحة بحمله اذ لا يتبع ان يقال ان هذا القول من
الامام بحري عن غير والاعتراض والآخر غير الجز وليس كذلك بل غير جز
مسئلة والنسب ما يظهر على المقبول فمعه من الشياخ المنة طرفة والدرج
والشيف والقرن والسرخ وجليه وما اشبه ذلك فان كان معه ما يخفى من
جواهر او ذمه فله فضل لا يدخل ذلك الشك كان من حمله العتمة وذلك لان
النسب عنه على طهر من الموالد وشرائنا ما كان ما خفى في الحال فليقل
شبهة سلبية اذ الخرافات ما هو وفعالها لا ما عدا محض من اهل البيت
كما يدخل الشك في البعث احيى موضع **مسئلة** واذا اقل الراجح
في قولنا ان كل غيلة فاستحقاقه ولو استأخر فله فله كان الشك في ذلك
من اعانته لان الامام جعل الشك في الشيطان خطا في الاستغفار فثبت
جمعه فاذا حصل فقولنا من حمله ما سبغته يغيب وقد وجد الشيطان في
بنيو الشك **مسئلة** والرجح ان الامام لا يمان في الاموال وما ان فعل خطا
فقتله وحيث تعطينه في الاموال الغنية فان لم يجد الغنية ولم يحصل
عنتها عطاء من من المان لم توجد في بينا المان اعطاه من الصدقات وذلك

لان الامام مشغول بالنظر في مصالح المسلمين وحينئذ لم يمان في اذ لا يمان في
في قولنا جنة في ذلك الاسئلة على هذه فان وجد ذلك في الغنية اعطاه
لا تزي عن غير والبيان عن ان جعل الشك في الاموال كما في قولنا
من جعل عليه السلام ان يقول الله عليه واهل بيته ما ترون يوم بلز قولنا
فتابعه لا فله عتق او من اسر اسر الله في غيبه في اليوم فلما واذا وجد
اعطاه من من المان في المان في مصالح المسلمين في دفع النواكس في قوله
فلما واذا الم توجد في اعطاه كما نص عليه في الصدقات وهذا صحيح على طهر
بان لا يمان في شمل السبل لا الشك في مضر واما ما في المسلمين ومعاونهم
المجاهدين وقريبه في كتابه في كتابه **مسئلة** والشك في
الخمسة وستين من حاله ان بعد انما شهد هو اخذ في قولنا الاخرانه لا
خمسة فيه وهو اظهر قوله وهو الطاهر من هذا ما كان في لنا العتمة
في رجل حيث قوله لعلوا اهلنا غنمهم من في قال في خمسة للرسول الابه
ولانه ما اخذ من اهل الشرك على وجه المان ليعفاهه سائر ما اخذ من
اهل المير وزي غير ان عتق انهم غير ان عتق انهم غير ان عتق انهم
كان في ذلك فلا يمان في استحقاق القاد لا لا يشك في حق اهل البيت كما لا يشك في
المقابله العتمة لا يشك في حقهم وان لم يباشروا القاد او امسك اهل البغاة
يقال في ذلك **مسئلة** البايع على المسلمين في حق خمسة سائر ما عدا
فثبت في ذلك **مسئلة** في امر عبد الله عليه السلام من جده ان اخذ يعبد ان
للرمان على وجه التبعيض فاذا فيها عتبه انما يكون له ولا خمس ذلك
في شير وهو قولنا في عتق رسول الله في حق خمسة سائر ما عدا
انه ما لا اخذ من اهل الحرب على وجه القتل القتل لا اعزاز الدين
ونصير في حق لا خمس ذلك المان في ان ابايع امر الامام فيه من حاله ان
له منعة لير ذلك في بني عتق اعزاز الدين فان ابايع امر الامام فيه من حاله ان

أو فتح الحضر القناطر السدود الضار والمكذوب أهل الذمة وحملوا الحضر على الجح
 حرا بجانبه ومز صاهروا القناطر لا يرون ردوا العيشة أو مخرجهم في العيشة و
 لم يزلوا يحرقون ما صار عليه بغير أو هدمه فان فعلوا إلى العلم ولا يفسد البغ
 وسادقوا على البغ حمله البغوا إلى الجح وضربوا والواري واللبث قالوا
 وإن أخرج شيئا إلا إذا لا سلم كان عبيته وقد ذكر في الصحاح قال الأوزاعي
 وما أخرجهم من كذا إلا إذا لا سلم فهو له انصاف ما روى في غير ما روى في غير ما
 عموما في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وطاعا وعصا فلم يرد منه في الغنم
 وما روى عن عبد الله بن أبي بكر قال في حرق ما يخرج يوم خيبر فاستندوا في الغنم
 على الأحمق من هذا أحد اليوم شيئا قال الفقيه إذا رزقوا من قبل الله فليس عليه
 ما يفسد البغ وأجملنا لا يشد لادن الحرقان البغ على الله عليه وآله لم يفسد قوله لا
 أعطى أحد اليوم من هذا شيئا فلا يملك على أحواله من غير استئذان الإجماع على أن
 ما فاته وروى عن عمر بن الخطاب وأبو هريرة وغيرهم من المهاجرين في ذلك فيه
 خلافا عن أحمد بن حنبل أنه في الوجه في الحاج منه فذكر الحاجه الزهري
 في هذا العذر له وروى عن عبيد بن رافع عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 في بيع ما في الجحنا إلى الطعام من العبيد فما خرج منه فذكر حاجه والوجه في ربيع
 شيئا منه لا يملك البغ إلا ما خرج فيه هو قدر الزكوا وما زاد عليه فهو من
 العبيد لأنه لا يملك إلا ما رزق به عواوجه الاستباحة لا عواوجه المملوك
 فالسيرة لهذا إذا اقتضت ما أخرجهم من دار الجح فحرقه إلى العبيد ولا
 يفسد البغ لأنه لا زاد إلى العبيد بغير إصداق وجه وأن شرا لا يملك إلا ما رزق
 الأساقعة من الرزق ففسد البغ في بيعهم الرزق لحرق في العبيد خصوصاً
 العناقر لأننا لا جطله في العبيد خصوصاً العناقر لأننا لا يملك من أهل القتال
 ولا يباح له ما هو حمله العبيد **مسألة** في حرق العناقر ما روى

البغ من أهل المشرك إذا أغاروا على المسلمين ولم يخالوا أغانا عليه أو الغريب
 حرقه من البغ لم يفسد البغ فاستخرجوه لأن كذا ياب من المسلمين ولا يكون وفيما
 وقت ذلك في قصوه وقد ان الإسلام ثم أغار عليه من المسلمين فاستخرجوه
 لا يفسد البغ كما ذكره في مجموع هذه لأن المشركين إنما يكونوا أغانا من أموال
 المسلمين ما لم يعللوا بطلوها إذا أغاروا على المسلمين فاستخرجوا منهم وأجزاء
 قبل الإخلاء إذا أغاروا على المسلمين فطلوها إذا أغاروا على المسلمين فاستخرجوا
 كان قبل أغانا فخرجوا من دارهم فطلوها لا يفسد البغ **مسألة** في حرقه
 أن يتركوا في دار الحرب فخرجوا وأخذوا ما لم يفسد البغ فخرجوا إذا أغاروا على
 المسلمين على دار الحرب فطلوها لا يكون لوزنه المرد ولا يفسد البغ في ما يفسد البغ
 بقدم من أن ما لم يفسد البغ فخرجوا وأخذوا ما لم يفسد البغ فخرجوا إذا أغاروا على
 فادانته هذا فعلا في وجهه فطعن بما لو كان يملك لوزنه **مسألة** في حرقه

باب في حرق العناقر **مسألة** إذا أخرج العناقر
 كان للإمام أن يأخذ منها لنفسه الصغرى وهو شي واحد من غير دفع
 أو فتر من هذا كذا في العناقر لأن الإمام ليس له ذلك لما قد ثبت في
 فعل الله عليه وآله كان له الصغرى من العبيد وهو ما روى عنه أنه أخذ من فطنه
 في حرقه بغير عذر من حرقه وكان عتده على الله عليه وآله ما عتدها
 وفيه ملكه وكان عتده على الله ما عتدها من حرقه وأخذها الحارصان
 بأن رسول الله صلى الله عليه وآله في حرقه فطلوها لا يفسد البغ فخرجوا إذا أغاروا على
 وروى أنه لما أخرج حريقا في بغيته فحرقه في حرقه فطلوها لا يفسد البغ فخرجوا إذا أغاروا على
 المشركين وأنه اصطفاها لنفسه وروى عن أبي عبيد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه فحرقه في حرقه فطلوها لا يفسد البغ فخرجوا إذا أغاروا على المشركين
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا إن سناؤك هذا الجحيم لا يفسد البغ

انا نيك الا في شهر الحرام فزنا من باخيه وفجئت من بعد اقل صلى الله
 على محمد بن يعقوب فانكم خرجن مع شهداء ان لا اله الا الله
 يعقوب الضالوة وتوفوا الزكاة وتطاولوا شهر الله من انما في
 فاستظلمت عليه الصلوة العيايه واذا شئت ذلك لا شوك الله من انما في
 وحان شئت غلة لا يمتد من بعد ما توي ابو بكر الى صلى الله عليه وآله
 قال اذا طلعت الشمس سنا كان ذلك يقوم مقامه وتجاوز ان يكون الصلوة
 من عطف كان ركعة وانما او ما ينشد لا يرضى ان لا يطلع شئت من بعد
 لجدد الرقيقين هما وانما فمدي ويروي عن ابي عبد الله بن جعفر والعبث
 رسول الله صلى الله عليه وآله الحسن او استخرج عليهم علي بن طالع عليه السلام
 في حق البر طحا بخار به فحق لعنه فانك زوا عليه وصفا في ربه
 من ابا رسول الله صلى الله عليه وآله الله فقالوا اذا القنا رسول الله صلى الله عليه
 وآله اخشا ما يصنع علي بن ابي الحسن او اذا روي من السقر يد او انما
 صلى الله عليه وآله وسلم عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه صلى الله عليه وآله وآله فاجل لا ربه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ضيق هكذا فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقام الذي انما قاله
 فاجع عنده ثم قام الثالث فقال انما قاله ثم قام الرابع فقال ما والوه
 فاهل انما قاله صلى الله عليه وآله وسلم فخرجهم فخرجهم فخرجهم فخرجهم
 انما قاله وآله وآله وهو وكل مؤمن بعد في وحق في الله لا في
 الحزان انما قاله صلى الله عليه وآله وآله فخرجهم فخرجهم فخرجهم
 على الله صلى الله عليه وآله وآله فخرجهم فخرجهم فخرجهم فخرجهم
 الى القبر فخرجهم فخرجهم فخرجهم فخرجهم فخرجهم فخرجهم
 يكون لعل الحزن الذي يشبه الامم انما قاله صلى الله عليه وآله وسلم

فلذا استأجر أبو الحول من بني

[illegible]

[illegible][illegible]

4. 1000

والثالثة

[illegible]

وَلَمَّا رَوَّيْنَاهُ أَفْتَدَا بِمَنْ دُرِّي وَأَتَى الْعَجْزُ

وكتبه أحمد بن محمد الخزاز

[illegible]

1551

10

علم قصه برینگی

في الموضع

45

احمد علی خان
خان

[illegible][illegible]

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

اجزى وبقعه انود صار له ان يرضيه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 الجزى عنه له ولو دفع له احتسابا على ان يرضعه او يادبر في قصده لو ان اسمه هناك
 الضام به وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 وحده الفخرى وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 الضام به وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 البتة على الضام وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 اج صار له التوب في امره ولو دفع له احتسابا على ان يرضعه او يادبر في قصده لو ان اسمه هناك
 البتة على الضام وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 اج صار له التوب في امره ولو دفع له احتسابا على ان يرضعه او يادبر في قصده لو ان اسمه هناك
 البتة على الضام وبقعه ان يرضعه فيه التوب فكان له ايضا ان التوب في امره
 اج صار له التوب في امره ولو دفع له احتسابا على ان يرضعه او يادبر في قصده لو ان اسمه هناك

ارغور

[illegible]

علا فلو لم يكن تخلفنا لكانت اذن اولى الاستاذة وقد التفت عليه وقد تفرغ عليه
عالمه وقد انزلت عليه من الاخر واجازته عليه فترطه او اذ من شاد من من
مقامه وقد انزلت عليه من الاخر واجازته عليه فترطه او اذ من شاد من من
فان لا يسمع ان يكون له اخذته كذا الفهم في الشك من ان يكون له شاك من هو عالمه
لان يكون بعض الفضا لا هو احد الاخره عليه ولا يشهد الا بالادب والاسرار
العرض عليها من بعض الاخره كذا بعض من هو مقامه في اذ ان كان الشك والاضطرار
يكون اذها واجبا ولا يكون وايد ان ذلك ماطا فان كان من ان اخذ شاعا المعاوله
علا بطرطون بطرط اعني اذ هو بطرطون الذي عري الا ان شاعا المعاوله
ولا ان شاعا جاز ان اخذ عليه سباب رطما من هو بطرطون الذي عري الا ان شاعا المعاوله
ولا ان شاك من بعض الفضا لا هو احد الاخره عليه ولا يشهد الا بالادب والاسرار
وذكر بعض الخطب لغيره في المذهب وذلك انه في بعض الخطب ان شاعا المعاوله
الحام اجتهت وتروي عن ان الله اذ اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
دويوم من اعيان ارضنا لانه حاشا ان الله اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
امل وبود هلم من ارضنا لانه حاشا ان الله اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
الحام اجتهت وتروي عن ان الله اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
دويوم من اعيان ارضنا لانه حاشا ان الله اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل
امل وبود هلم من ارضنا لانه حاشا ان الله اخرجنا من ارضنا فاعطى كل قبيلة من قبائل بني اسرائيل

[illegible][illegible]

محمود

وَقَدْ مَقَّهَ فِي بِلَادِ سَلْمَةَ
وَقَدْ كَانُوا مَعَهُ مَالًا

[illegible][illegible]

وذكر ان من كتب الحرف في كتابه حقه ما اظهر
الى الله ما لو لم يشره منه الله ان الله اعلم بالحق
ما يحل في

طالوت

[illegible]

؟ السی

[illegible]

[illegible][illegible]

১৮৭৬

مرة ان صاحبه وان احده سكر لا يكون معدا ولا يهبط في ان يجرى الساحل من جان
 لصاحبه من الاول و دللت على الاحارة دفع شه فوط كساحر الاول في نفسه
 او دفع بعد التبع و ادا ضمه و المساحر الاول يرجع الى الان و ارض اياه ولا يحرك فقال
 ان صاحبه الحيات من ان يطالب الاول و صيرت طاب التلق و ان طاب الاول و رجع الى الثاني و ان
 طاب الثاني لم يرجع الاحد منهم له و ان كان طاب فمن اختار من رجل عبد الحريه
 و قضت امر ادى ان حبيب بعث اليه ما يقبل عليه اليه و ارضاه من و اودع في الكيس
 له منه من و الى الاخوان رضاه عما هو له من اذ التمل له منه فاختار ان يكون الاول
 منها الى الجحيم و اختار ان يكون الثاني و ان كان الثاني من صان العترة
 فامسكه لاه و دل على الاحارة لازمه له في الظاهر و ادا ادى و وقع ما سقط في فخله
 اليه لاه و على جلا و الطاهر و ادا كان المراد به ضان الزقية و المسكه على ان يكون
 على امل حو شتوط الضمان الامن الا بان و ما لا يكون احتراره من الموت و ادى و هو ان
 ان اقره و يلد على وجب شتوط الضمان اليه عليه و الظاهر فوجب عليه اليه و ان
 ضمير و انقول قوله من صيته و ما رده من الا بان و الموت لانه رده اماه فاسد الموت
 من ان يرد الله و ادا اعتنت منه الاحارة و في الارض التي تنال به عز و عز و ان
 و لفت حيان حيز المستاجر على ما عا طاهر اهد به و هو على علم فم دفع غرضه الى
 عترة فوفقه ثم ظالمه من عترة بعرضي اهد لم يضمن و حصر المستاجر مع صاحبه
 بعد ما بعث مراد الاحارة في حيز المشتري مع العترة بعد ما اهد المستاجر و في ان المشتري
 لا يضمن للمشتري بعرضي اهد من ان يرد المستاجر منه و حصر المستاجر مع صاحبه
 و هو فوج و اجاز المهر و ان لا يستطرق فلفه لم يرد عليه الا ان يدفع اليه ارضيا
 بقض المالح و ارضاه و هو ان يرضيه على اهل الهادي على علم خال و على ما مضى اعاده الارض له
 لمره لغيره و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 في ان المشتري و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 منه الاحارة و حصر اهل المستاجر على المساحر و رده الى صاحبه فانه عا
 دليله و اجاز المستاجر مع ما في الارض و ان لا يحصل له اهد منه و فلا يجوز
 من ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 سطر المالح فوج الا ان يرضيه من عترة فم حصر اهل ارضه اليه من رجع فم
 عترة فم طابيه و على و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 عليه لاه من و هو فوج و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 على الموت و العترة و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه

منه

منه

ن

فله درهم و يرافقه و و ان صاحبه هو حاصر و الاحارة و اقره على العترة و الله و ارض
 اهد الله و ما فوج و اورد من عترة فم حصر اهل ارضه من عترة فم حصر اهل ارضه
 العترة فم حصر اهل ارضه و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 سطر المالح فوج الا ان يرضيه من عترة فم حصر اهل ارضه اليه من رجع فم
 عترة فم طابيه و على و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 عليه لاه من و هو فوج و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه
 على الموت و العترة و ان لا يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه و ان يرضيه

منه

منه

ن

۲۲
مهری

[illegible]

وإذا وجد اليه ما فهو مصاربه متناهية وهو المصارف كالنوثر في المصارف
الاولى لا يتصور من ان يكون ما في المصارف من المصارف والى ما وجه ظاهره
في علمه وهوان من المصارف لا يكون الا بعد اذ انزل الله المصارف على ما في
وقتها المصارف يكون في المصارف المصارف في المصارف مصارف متناهية
وعلاها ان احضار المصارف في المصارف سائر في المصارف من المصارف
التي في المصارف من المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
وما هو المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
نفسه عما يتجه في المصارف في المصارف في المصارف المصارف في المصارف
من المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
وكان يكون في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
الاولى في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
مسألة وما في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
يكون من مصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
اذ ان كان في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
وهو في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
او المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
نفسه من المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
فولج في مروت والاولى في المصارف في المصارف المصارف في المصارف
كلها في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
والاولى في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
وهذا في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
حاضر في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
لا يحسن الا في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
والاولى في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
لنا انه في المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
من المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف
في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف المصارف في المصارف

المضامير

المستوى

[illegible]

110

حوزه کوروس علیه ما را بخازانه او را بسلطنت

۵

[illegible]

[illegible][illegible]

منه واما الحقيقة اذا كان القطع مقبولا ما فيه

دور از دور

[illegible][illegible]

چند روزی که در این حال بود و در این حال بود و در این حال بود

[illegible][illegible]

三

و اما في هذا الموضع لا يطور

[illegible]

٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

1844

[illegible]

[illegible][illegible]

1870

[illegible][illegible]

عن أبي هريرة رضي الله عنه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۲۰

[illegible][illegible]

Handwritten signature or mark.

[illegible]

فان

صلى الله عليه وسلم

9

مجلس اول

[illegible][illegible]

المبر

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

روزنامه‌های است

...

وَمَا لَكُمْ إِذَا أُطْلِفَ

[illegible]

[illegible]

قال في الدعوى

[illegible]

[illegible][illegible]